



II JORNADAS DE SOCIOLOGÍA

## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

Presencia de la religión y de la religiosidad en  
las sociedades avanzadas’

II JORNADAS DE SOCIOLOGÍA

### EL FENÓMENO RELIGIOSO. PRESENCIA DE LA RELIGIÓN Y LA RELIGIOSIDAD EN LAS SOCIEDADES AVANZADAS

*BELTRÁN ROCA MARTÍNEZ*

*DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGÍA SOCIAL. UNIVERSIDAD DE SEVILLA*

*GRUPO DE INVESTIGACIÓN GEISA*

**COMUNICACIÓN:** *Contestando el “desarrollo”. Iglesias, nuevos movimientos  
religiosos y ONG*

Sevilla a 13 y 14 de junio de 2007.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

“El *Raja Yoga* consiste en poner atención a tus pensamientos y aprender poco a poco, con conocimiento espiritual y con práctica, qué es lo que domina tus propios pensamientos. Transformar tus pensamientos negativos e inútiles, y enfocarte en pensamientos positivos y elevados”, me comenta Ginés durante una entrevista. Mientras seguimos hablando, un hombre baja las escaleras, pasa silencioso por nuestro lado, y entra en la habitación contigua (la sala de meditación). Me llega un suave olor a incienso, y oigo música *new wave*. Estoy totalmente desconcertado, casi se me escapa la risa. No esperaba encontrar este tipo de actividades en una investigación sobre ONG. [Notas de campo, 15 de noviembre de 2004].

Al contrario de lo que yo imaginaba al principio de mi investigación, los grupos religiosos no están al margen de lo que Ferguson denominó el “aparato del desarrollo”. Si, como señala Manuela Cantón (2001: 14), los sistemas religiosos ofrecen una explicación del mundo envolvente y omniabarcadora, es comprensible que hablen —y actúen— entre otras cosas, sobre la problemática del “desarrollo”. Efectivamente, es difícil pensar en la antropología de la religión como un campo autónomo de reflexión, pero es igualmente erróneo pensar en la antropología del desarrollo como un campo de estudio separado de lo religioso. No sólo porque las creencias espirituales y religiosas de los beneficiarios sean importante para el éxito de los proyectos y programas de “desarrollo” (Verhelst, 2002), sino también porque la misma noción de “desarrollo” y las motivaciones de los donantes, están impregnadas de ideas religiosas.

Se estima que en 1996 el 17,6 % de las Organizaciones No Gubernamentales de Desarrollo (ONGD) estaban relacionadas con alguna iglesia (Marcuello y Marcuello, 2000). Nada apunta a que esta proporción haya variado en este último decenio. Según el mismo estudio, en términos globales, las ONGD confesionales eran más antiguas y tenían más delegaciones por el país que las no confesionales. Estas cifras, sin embargo, pueden ser mucho mayores puesto que la población de dicha investigación eran las entidades federadas en la Coordinadora de ONGD de España; por todo el estado hay repartidas numerosas ONG de tamaños variables asociadas a las distintas instituciones religiosas.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

Pero, si como han señalado diversos autores, la ayuda internacional se ha ido secularizando (Gómez Gil, 2004: 82; Ortega Carpio, 1994), ¿por qué iglesias, órdenes y sectas religiosas se afanan en crear ONG? ¿Cómo influyen las creencias religiosas en los estilos organizativos y las concepciones del desarrollo de éstas entidades? A lo largo de este ensayo me detendré en cinco casos de ONGD —Brahma Kumaris, ADRA, REMAR, Manos Unidas e Intermón Oxfam— para, a partir de ellos, extraer algunas consideraciones y responder a estos interrogantes.

#### I. Nuevos movimientos religiosos y ONGD

##### *Caso 1: “Brahma Kumaris”*

La Asociación Espiritual Mundial Brahma Kumaris fue creada en 1936 en Hyderabad (parte de Pakistán que en ese momento pertenecía a la India) por *Brahma Baba* y un conjunto de seguidores. Brahma Baba, un hombre rico e influyente, comenzó a experimentar una serie de visiones que revelaron verdades espirituales sobre la naturaleza del alma y de Dios. Estas personas vivieron durante 14 años en una comunidad auto-suficiente, dedicándose exclusivamente a la meditación y el estudio espiritual. En 1950 se trasladaron a Mount Abu, en Rajasthán, donde radica desde entonces su sede central, llamada *Madhuban* (Bosque de la Miel). A partir de 1971 comenzaron a expandirse fuera del continente asiático. Desde los 80, viene trabajando estrechamente con diferentes organismos de Naciones Unidas. Llegó a Andalucía en el año 92 a través de Ginés, que actualmente tiene un cargo en la asociación a nivel estatal, que se trasladó de Barcelona a Sevilla por motivos de trabajo. El número de actividades, miembros y simpatizantes ha ido creciendo desde entonces. En España está constituida como asociación sin ánimo de lucro y ha sido declarada de utilidad pública por el Ministerio de Interior. La delegación de Sevilla forma parte de la Coordinadora Andaluza de ONGD.

Brahma Kumaris no se parece al resto de ONG. Predomina una concepción principalmente espiritual del desarrollo. “Cuando cambiamos, el mundo cambia”, reza uno de sus folletos informativos. De ahí que la mayoría de sus actividades, tanto en el Norte como en el



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

Sur, sean de educación y sensibilización: cursos de “pensamiento positivo”, meditación *Raja Yoga*, talleres contra el estrés, y programas educativos para fomentar la paz y la no violencia, entre otros.

#### ***Caso 2: La Agencia Adventista para el Desarrollo y Recursos Ambientales (ADRA)***

ADRA, es una ONG vinculada a la Iglesia Adventista del Séptimo Día. Esta iglesia es una de las múltiples denominaciones que forman el movimiento evangélico<sup>1</sup>. Ha realizado acciones humanitarias desde finales de la Primera Guerra Mundial. En 1983, no obstante, decidieron crear ADRA con el objeto de “poner más énfasis en programas de desarrollo para los países más pobres, y potenciar la ayuda humanitaria y de emergencia allí donde las necesidades fuesen más perentorias”.

La sede central de ADRA en todo el mundo está en EEUU, que es el país que más recursos aporta a la organización. En España, la sede central está en Madrid, y hay delegaciones por todo el territorio, al amparo de las iglesias adventistas.

La mayoría de los participantes comparten las ideas milenaristas adventistas. “Si tu observas Beltrán”, me comenta Fermín (“Yo no soy catastrofista”, añade), “Pero yo estuve leyendo una revista el otro día del *National Geographic*, y hablaba precisamente de la destrucción del planeta, del calentamiento global, la desaparición de los bosques, la contaminación, la falta de agua... Realmente a la tierra no le queda mucho tiempo (...) y antes de que termine Dios intervendrá de alguna forma”. En la página de Internet de la unión adventista lo aclaran<sup>2</sup>:

“La segunda venida de cristo es la bienaventurada esperanza de la iglesia, la gran culminación del Evangelio (...) cuando regrese, los justos muertos resucitarán y junto con

<sup>1</sup> Los orígenes institucionales de la Iglesia Adventista se remontan a 1863. La idea principal de su cuerpo doctrinal es la creencia en la vuelta de Jesús a la tierra que, argumentan, ha sido olvidada por las otras vertientes del cristianismo. Esta iglesia forma parte de la FEREDE (Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España), a la que están adheridas las principales denominaciones evangélicas del estado.

<sup>2</sup> “La doctrina de los Acontecimientos Finales”, [En línea] Disponible en <http://www.unionadventista.es/iframe.php?file=CreenciasFinales.html>



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

los justos vivos serán glorificados y llevados al cielo, pero los impíos morirán. El hecho de que la mayor parte de las profecías esté alcanzando su pleno cumplimiento, unido a las presentes condiciones del mundo, nos indica que la venida de Cristo es próxima. (...) En la tierra nueva, donde morarán los justos, Dios proporcionará hogar eterno para los redimidos y un ambiente perfecto para la vida, en un amor y gozo sin fin...”.

Ser justo para este cristiano es, entre otras cosas, ayudar a los demás. Por ello desde ADRA realizan proyectos sociales la población excluida en España, y ayuda humanitaria y proyectos de cooperación para el desarrollo con los pueblos del Sur. También llevan a cabo educación para el desarrollo. La ayuda se distribuye a través de las Iglesias Cristianas del Séptimo Día que están repartidas por todo el mundo. Forman parte de la Coordinadora de ONGD de España. Dentro de las ONG evangélicas, ADRA es la más similar al resto de ONG.

#### ***Caso 3: REMAR***

En 1982 Miguel Diez y su esposa, María Carmen Jiménez, experimentaron un cambio espiritual y empiezan a ayudar a marginados en su propio hogar. Así nació REMAR (Rehabilitación de Marginados) en Vitoria. En dos años se extendieron por todo el País Vasco, y posteriormente por todo el estado hasta constituir, en 1990, la asociación REMAR España. En los años siguientes, prosiguió la expansión por España y se crearon centros en muchos países (primero en Portugal y posteriormente por América Latina, África, Europa y Asia). En el año 2001 formaron la Federación de Asociaciones REMAR, de ámbito internacional.

Realizan una gran multiplicidad de actividades: desde comedores sociales, escuelas, atención a presos, apadrinamiento de niños, envío de contenedores a los centros del Sur o centros de rehabilitación de marginados. Destaca, además, la extensa red de empresas con las que cuentan: rastros, talleres, tiendas de muebles, reciclaje, tiendas de antigüedades y carpinterías. Apenas recibe subvenciones públicas.

La visión de la ONG se fundamenta en el Evangelio Cristiano, se constituye fundamentalmente para ayudar moral, cultural, material y espiritualmente a personas marginadas socialmente. Según indican en sus documentos, entre sus objetivos está la



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

erradicación de las “causas estructurales” de la marginación, la miseria y el subdesarrollo, a saber: “la injusticia, el desigual reparto de los bienes y las oportunidades entre las personas y los pueblos, la ignorancia, los prejuicios, la insolidaridad, la indiferencia y la crisis de valores humanos y cristianos”. REMAR está asociada a la Iglesia Cristiana Cuerpo de Cristo, forma parte, por tanto, del movimiento evangélico. Para ellos, “la madurez integral de las personas sólo se consigue si todo su ser, cuerpo, alma y espíritu, se encuentran en armónico equilibrio, lo cual no se consigue si se descuida alguno de los aspectos de la persona<sup>3</sup>”. A diferencia de otros casos, en éste es la ONG la que crea a la iglesia y no al revés. REMAR creó la iglesia para conservar el vínculo con los egresados de sus centros.

#### II. ONGD e Iglesia Católica

##### *Caso 4: Manos Unidas*

En 1960, un grupo de mujeres de Acción Católica (una organización de mujeres de la Iglesia Católica) respondió a la Campaña Mundial contra el Hambre de la FAO y organizó una colecta. Desde entonces fueron repitiendo la colecta una vez al año. En 1970, la Conferencia Episcopal decide respaldarlas y establece que el segundo domingo de febrero de cada año, se realizaría una colecta en todas las parroquias, después de un día de ayuno voluntario. En 1978 se constituyen como asociación y le ponen el nombre de “Manos Unidas”, que simboliza la fraternidad entre todas las personas del mundo (Vidal, 1997).

El apoyo eclesial ayudó a la ONG a crecer, utilizando las redes e infraestructuras de la iglesia<sup>4</sup>. La encíclica papal *Populorum Progressio* de 1968 había ubicado el “desarrollo” de los pueblos en la agenda de muchos católicos. Por otro lado, diversos cambios en el conjunto de la sociedad también incidieron en el crecimiento de Manos Unidas. La creciente legitimidad de las ONG, especialmente tras la catástrofe de Ruanda y las movilizaciones por el 0,7, y la cada vez mayor y más estable apoyo estatal (principalmente financiera), ayudaron a consolidar a mediados de los noventa un sector diferenciado: las ONG de desarrollo. Manos Unidas fue

<sup>3</sup> En <http://www.remar.org>

<sup>4</sup> Por ejemplo, el local de casi la totalidad de las delegaciones está en las Diócesis.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

creciendo en términos de voluntarios, empleados, recursos económicos, delegaciones y presencia social.

En el año 2000, sin embargo, tiene lugar un conflicto interno que se salda con numerosas dimisiones y el cierre de varias delegaciones. Desde 1997, la dirección de la asociación venía arrastrando tensiones con la cúpula eclesial. Pero es en la aprobación de unos nuevos estatutos en el año 2000, donde la Conferencia Episcopal sobrepasa sus funciones (ratificar o no los estatutos aprobados en la asamblea de la ONG) e introduce modificaciones: en concreto, la definición de Manos Unidas como “asociación pública de fieles” y la exclusión de los empleados de los órganos de coordinación<sup>5</sup>. Con el paso de los años Manos Unidas se ha ido recuperando de la crisis. Hoy es una de las ONGD más influyentes del estado.

Como se desprende del episodio descrito, hay un fuerte control ideológico sobre la ONG por parte de la Iglesia Católica. Un control que requirió, además, limitar el papel de los profesionales, educados en una concepción —hegemónica— más secularizadas del “desarrollo”. En cada memoria anual, el Monseñor Omella, Conciliario de la Iglesia para Manos Unidas, marca las líneas que debe seguir la organización:

“Manos Unidas es la Asociación de la Iglesia en España para la ayuda, promoción y desarrollo del Tercer Mundo”. Así lo recoge el artículo segundo de sus estatutos. Esto significa que nuestra organización tiene un compromiso eclesial y no únicamente social, lo que le da características propias dentro del conjunto de las Organizaciones No Gubernamentales. (...) con esa perspectiva afrontamos la finalidad de Manos Unidas de trabajar en favor de los más pobres de la tierra. Si dejásemos de poner la atención en el Tercer Mundo, dejaríamos de ser Manos Unidas, pero realizar sólo un trabajo puramente técnico sería insuficiente desde un punto de vista cristiano (Omella, 2005: 25).

Vemos en el caso de Manos Unidas, por tanto, que se contesta al discurso del desarrollo. Se busca el “desarrollo” —entendido como crecimiento económico y mejoras en la vida material—,

<sup>5</sup> Para más información sobre este episodio, véase Editorial RFS, 2000.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

cierto, pero éste aparece indisolublemente ligado al componente religioso y a los fines de la Iglesia. No basta el aspecto técnico, importa por igual el cristiano.

#### ***Caso 5: Intermón-Oxfam***

La Compañía de Jesús crea en 1956 el Secretariado de “Misión y Propaganda” para coordinar las distintas actividades misioneras que realizaba la compañía desde Cataluña a Bolivia, India y Paraguay, principalmente. En 1968, tras el *Populorum Progressio*, se amplía a otras regiones de España y pasa a llamarse, “Misión y desarrollo”. “Teníamos que dar un paso más, ya que trabajamos al servicio de países donde la MISIÓN no puede olvidar en ningún momento el DESARROLLO. Ambos se dan la mano y a veces se confunde uno con otro”, explican en un boletín de la época<sup>6</sup>.

Misión y desarrollo, con el paso de los años, se fueron separando. En 1986 constituyen la fundación Intermón para el desarrollo de los países pobres. En 1998 Intermón se anexiona a Oxfam, abriendo el Patronato a numerosas personas que no pertenecen a la orden religiosa. En esa etapa se abre la veda a una serie de cambios que han desembocado en un estilo organizativo particular: se ha convertido en la ONGD *profesionalizada* por excelencia<sup>7</sup>.

Intermón-Oxfam es hoy una de las ONGD más fuertes del estado: cuenta con 240 mil socios, 1.300 voluntarios y 400 empleados. Presenta un fuerte grado de autonomía financiera – gracias, entre otras cosas, al empleo de avanzadas técnicas de marketing– y unos planteamientos innovadores respecto al desarrollo. Sus cuatro actividades principales son el comercio justo, los proyectos de desarrollo, la ayuda humanitaria, y la educación, sensibilización y movilización. En los últimos años está promoviendo un viraje entre muchas ONG hacia la educación, movilización y denuncia política. Por ejemplo, con la campaña “Pobreza Cero”. Al

<sup>6</sup> “Un nombre nuevo, Misión y desarrollo. Un servicio cristiano a los pueblos jóvenes”. *Enlace*, nº 221, mayo 1969, p.1.

<sup>7</sup>El carácter de Intermón-Oxfam no se puede entender sin considerar el carácter abierto e innovador de la Compañía de Jesús. Los jesuitas han adoptado el rol de punta de lanza de la iglesia católica en temas como la pobreza, la secularización y las relaciones con la ciencia y las otras religiones (Lamet, 2006).





## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

igual que su estructura, su discurso ha experimentado una metamorfosis. El “desarrollo” ha sustituido casi por completo al discurso religioso.

#### III. Reflexiones finales: religión, legitimidad, discurso y poder

Todo indica a que Iglesias y sectas religiosas han optado por la fórmula organizativa ONG principalmente por una cuestión de legitimidad. Las instituciones religiosas buscan, a través de las ONG, una legitimidad que o no tienen, o están perdiendo. Pero, ¿Qué se entiende por legitimidad? ¿De qué fuentes proviene?

La legitimidad es uno de los aspectos más controvertidos en el estudio de las organizaciones. Michael Edwards, por ejemplo, la define como: “...tener el derecho a ser y hacer algo en la sociedad —sentir que una organización puede hacer lo que hace y decir lo que dice de manera legal, adecuada, admisible y justificada, y que continúa disfrutando del apoyo de un público identificable” (Edwards, 1999: 258). Como bien ha señalado Sarah Lister (2003), las definiciones más comunes de legitimidad se preocupan demasiado por los aspectos técnicos (como la rendición de cuentas, la financiación o los resultados de las acciones) y olvidan las relaciones con el entorno en el que se encuentran las organizaciones. En la relación organización-entorno, la noción de discurso, entendido como conjunto de ideas, conceptos y categorías a través del cual se otorga significado a los fenómenos, cobra un papel central. Coincidimos con Lister en que la legitimidad depende fundamentalmente en la conformidad con los discursos dominantes. Nos encontramos, por tanto, ante una serie de relaciones de poder que producen sustituciones e hibridaciones discursivas.

En el caso de la Iglesia Católica, su acercamiento hacia el discurso del desarrollo tiene que ver con los que se ha denominado la “crisis post-conciliar”, es decir, la pérdida de vocaciones a partir del Concilio Vaticano II. Pero no es sólo una pérdida de vocaciones lo que acecha a esta iglesia, también experimentan la pérdida de influencia social, el progresivo desprestigio y la “amenaza” de nuevas iglesias y movimientos religiosos que compiten en el “mercado de salvación de almas”. Por ejemplo, una encuesta de hace dos años desvelaba que la Iglesia Católica era la institución menos valoradas por los jóvenes españoles, seguida de los



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

partidos políticos<sup>8</sup>. Otro ejemplo puede ser la reciente visita del Papa Benedicto XVI a Brasil, que tiene por objeto frenar la expansión de las iglesias evangélicas por Latinoamérica<sup>9</sup>.

Así, en 1967 el Papa Pablo VI escribía la encíclica *Populorum Progressio*, a través del cual la Iglesia Católica incorporaba el discurso del “desarrollo”. El preámbulo reza lo siguiente:

El desarrollo de los pueblos y muy especialmente el de aquellos que se esfuerzan por escapar del hambre, de la miseria, de las enfermedades endémicas, de la ignorancia; que buscan una más amplia participación en los frutos de la civilización, una valoración más activa de sus cualidades humanas; que se orientan con decisión hacia el pleno desarrollo, es observado por la Iglesia con atención (*Populorum Progressio*).

No sólo la Iglesia Católica ha abrazado el discurso del “desarrollo” en busca de legitimidad. Diversas sectas y movimientos religiosos y espirituales han hecho lo mismo, pero en este caso, no se trata de evitar una fuga de vocaciones o pérdida de poder, como de esquivar, de forma camaleónica, lo que Joan Prat (2001) ha llamado “el estigma del extraño”. Se trata de huir de una visión social negativa, promovida especialmente desde los medios de comunicación de masas (muchos de ellos relacionados con la Iglesia Católica en España).

A partir de los casos analizados podemos establecer que mientras la Iglesia Católica tiende a crear ONG al amparo de su estructura (con mayor o menor distancia), algunos nuevos movimientos religiosos, como Brahma Kumaris o REMAR, tienden a constituirse en sí mismos como ONG. El movimiento evangélico, en general, hace gala de esa cualidad de reelaboración y reorientación doctrinal y organizativa que ya veía en él el sociólogo Max Weber (2001) a principios del siglo diecinueve.

Conviene señalar que el discurso del “desarrollo” y el discurso religioso comparten una estructura muy similar<sup>10</sup>: los *otros* —“subdesarrollados” o infieles— padecen una situación de

<sup>8</sup> “Los Universitarios se muestran favorables a la adopción por homosexuales y la eutanasia”, en *EL PAIS*, viernes 4 de marzo de 2005.

<sup>9</sup> Bernardo Barranco V. “Avance evangélico en Brasil; fin del triunfalismo católico”. *La Jornada*, 11 de mayo de 2007.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

pobreza, de carencia —material y/o espiritual—; deben ser, por tanto, ayudados. En la medida en que se parezcan a nosotros —en conocimientos, instituciones, creencias y modos de vida—, superarán esa situación. Compartiendo una misma estructura, el discurso del desarrollo ha sustituido parcialmente al discurso religioso. Ha habido una “secularización” de la ayuda, cuyo caso paradigmático es Intermón-Oxfam.

Muchos actores, sin embargo, ofrecen importantes resistencias, de tal modo que esta secularización ha sido parcial o formal. Mientras los criterios para obtener financiación estatal para proyectos y programas, los códigos de conducta de las federaciones de ONG, *imponen* una determinada visión del desarrollo, independiente de ideas religiosas. Esta imposición es contestada de dos maneras: En primer lugar, debemos tener en cuenta la distinción entre “discurso público” y “discurso oculto” (Scott, 2003), esto es, la diferencia entre la conducta “en escena” y “fuera de escena” de dominantes y subordinados. Por ejemplo, Fermín explicaba que la ayuda practicada por su asociación era fundamentalmente material, pero reconocía más tarde que en el transcurso de la ayuda expresaban sus ideas e invitaban a la transformación personal:

ADRA, como institución separada de la Iglesia lo que hace es ayudar materialmente. Las personas que vamos a esto si somos cristianos pues lógicamente quien organiza esto es la Iglesia, pues intenta darle una ayuda espiritual a esas personas. Pero no van juntas, es decir, verás, van juntas pero no obligatoria. Pero la persona es libre (...) si podemos expresar nuestras ideas, pero no tenemos que imponer esa idea por el hecho de dar esa ayuda. [Fermín, responsable de delegación de ADRA, entrevista 14 de abril de 2005].

En segundo lugar, en ocasiones se produce una lucha abierta, una contestación declarada a los paradigmas dominantes sobre el desarrollo, o una reivindicación del componente espiritual del desarrollo. Ginés, de Brahma Kumaris, defendía un concepto del “desarrollo” totalmente distinto al paradigma dominante.

---

<sup>10</sup> Gilbert Rist (2002) ha calificado acertadamente al “desarrollo” como la religión moderna.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

Nuestra visión del “desarrollo” es más humana, más personal (...) evidentemente para nosotros es un desarrollo social, pero parte de un desarrollo personal, y un desarrollo personal que tiene que ver con la mejora de la persona. Vemos personas que hablan de paz de forma violenta, entonces si tú empleas violencia en tu forma de hablar, los que te escuchan no van a recibir ese mensaje de paz. La paz debe empezar en ti, y si los demás la ven en ti entonces empezará a haber paz, así sí es un desarrollo verdaderamente sostenible, porque la gente lo sostiene [Ginés, representante de Brahma Kumaris, entrevista 15 de noviembre de 2004].

Desde el punto de vista religioso, las carencias materiales pueden ser tan importantes como las espirituales. REMAR, por ejemplo, reconoce la “educación del espíritu y el alma” como “necesidad básica”:

Así es como Remar, por la gracia de Dios, se ha extendido en la actualidad a 54 países de los cinco continentes, atendiendo a más de 25.000 personas en régimen interno y una cantidad mucho mayor en régimen externo; cubriendo las necesidades más básicas en materia de vivienda, vestido, alimentación, relación, sanidad y educación del espíritu y del alma<sup>11</sup>.

Esta contestación al discurso hegemónico sólo es posible desde cierta independencia económica respecto a las instituciones del Estado: REMAR apenas recibe fondos públicos, se autogestiona básicamente a partir de su red de negocios; ADRA recibe algunas subvenciones, pero son muy escasas, en la oficina que visitamos desconocían, por ejemplo, la metodología del Marco Lógico y las técnicas de elaboración de proyectos; Brahma Kumaris declararon durante las entrevistas no estar muy interesados en recibir financiación pública; Manos Unidas sí recibe fondos públicos, pero la mayor parte de sus ingresos provienen de la colecta anual en parroquias, iglesias y colegios católicos; Intermón-Oxfam, a pesar de contar con un número elevado de

<sup>11</sup> “Remar Misiones”. *La Familia. ONGD Remar España*. Revista nº 20. Madrid: Remar.



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

técnicos, obtiene más financiación privada —principalmente a partir de las cotizaciones de los socios— que pública, para preservar su autonomía. Por lo general, las ONGD confesionales gozan de mayor autonomía financiera que las no confesionales (Marcuello y Marcuello, 2000). Esto se traduce en “estilos organizativos<sup>12</sup>” diferenciados de ONG: mientras Intermón tiene un modelo profesionalizado (y por tanto, secularizado), las otras cuatro presentan un modelo que podríamos llamar “confesional”, en el que prevalece el discurso religioso o espiritual como mecanismo de coordinación y, en ocasiones, hay un control eclesial externo que induce a la burocratización (como en el caso de Manos Unidas).

En otro ensayo (Roca Martínez, 2006), subrayé que entre las ONGD españolas prevalece una tendencia hacia lo que Walter Powell y Paul DiMaggio (1983) denominaron, en un artículo ya clásico, “isomorfismo estructural”. A través de procesos coercitivos, miméticos y normativos, las ONGD tienden a parecerse cada vez más entre sí. En concreto, la creciente regulación y financiación por parte de las administraciones públicas, y la introducción de técnicas de marketing y gestión, están imponiendo un modelo organizativo burocratizado y profesionalizado. Paralelamente, el discurso del “desarrollo humano y sostenible”, en la formulación del Programa de Naciones Unidas para el Desarrollo, apenas es discutido.

Otros factores, sin embargo, ayudan a resistir las fuerzas homogeneizadoras. Como hemos visto, entre ellas, las creencias religiosas ocupan un papel esencial. Por un lado, se observan procesos de resignificación de la noción de “desarrollo”. A pesar de utilizar el discurso impuesto del desarrollo muchas veces vienen acompañadas de prácticas más cercanas a un discurso religioso o misionero. Por otro lado, en ocasiones se cuestiona abiertamente la concepción hegemónica del desarrollo; en este caso, a favor de aspectos espirituales y religiosos.

El “desarrollo”, definido por Ferguson (2005) como el valor central o problemática imperante de nuestro tiempo, es ingeniosamente contestado desde los círculos religiosos y espirituales. Cabe preguntarse desde este prisma: ¿hasta dónde llega su hegemonía?

<sup>12</sup> En otro trabajo realizo una primera tentativa de definición de “estilo organizativo” (Roca Martínez, 2005).



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

#### Referencias bibliográficas

Cantón Delgado, Manuela

2001 *La Razón Hechizada. Teorías Antropológicas de la Religión*. Barcelona: Ariel.

Editorial RFS

2000 “En torno a la crisis de Manos Unidas”. *Revista de Fomento Social*, 55, pp. 311-339.

Edwards, Michael

1999 “Legitimacy and Values in NGOs and Voluntary Organizations: Some Sceptical Thoughts”.

En D. Lewis (ed.) *International Perspectives on Voluntary Action*. London: Earthscan.

Ferguson, James

2005 *The Anti-politics Machine: “Development”, Depoliticization, and Bureaucratic Power in Lesotho*. Minneapolis: University of Minnesota Press.

Gómez Gil, Carlos

2004 *Las ONG en la globalización. Estrategias, cambios y transformaciones de las ONG en la sociedad global*. Barcelona: Icaria.

Lamet, P. M.

2006 “Jesuitas en tiempo de mudanza.” *XL Semanal*, nº 963, pp.22-30.

Lister, Sarah

2003 “NGO Legitimacy. Technical issue or social construct?”. *Critique of Anthropology*. Vol. 32 (2), pp. 175-192.

Marcuello, Carmen y Marcuello, Chaume



## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

2000 “Las Organizaciones No Gubernamentales para el Desarrollo (ONGD) en España”. *Revista Internacional de Sociología*, nº 25, enero-abril 2000, pp. 99-119.

DiMaggio, Paul J. y Powell, Walter

1983 “The iron cage revisited: institutional isomorphism and collective rationality in organizational fields”. *American Sociological Review*, nº 48, pp. 147-160.

Omella, Juan José

2005 “Compromiso social y eclesial”. En Manos Unidas. *Memoria 2005*. Madrid: Manos Unidas, p. 25.

Ortega Carpio, Maria Luz

1994 *Las ONGD y la crisis del desarrollo. Un análisis de la cooperación con Centroamérica*. Madrid y Córdoba: IEPALA y Publicaciones ETEA.

Prat, Joan

2001 *El Estigma del Extraño. Un Ensayo Antropológico sobre Sectas Religiosas*. Barcelona: Ariel.

Rist, Gilbert

2002 *El Desarrollo: Historia de una Creencia Occidental*. Madrid: Catarata.

Roca Martínez, Beltrán

2005 “Estilos organizativos de las organizaciones no gubernamentales para el desarrollo (ONGD) en Andalucía. Aproximación al caso de Intermón Oxfam”, en Palenzuela, P. y Gimeno, J. C. (coords.) *Culturas y desarrollo en el marco de la globalización capitalista*. Sevilla: Fundación El Monte, FAAEE y ASANA, pp. 237-254.

Roca Martínez, Beltrán



II JORNADAS DE SOCIOLOGÍA

## ‘EL FENÓMENO RELIGIOSO.

### Presencia de la religión y de la religiosidad en las sociedades avanzadas’

2006 “Los participantes de las ONGD y el problema de los incentivos”. Comunicación presentada a *Ciudadanía(s) – Congreso Internacional sobre Discursos e Prácticas*. 29 y 30 de junio y 1 de julio de 2006, Universidad Fernando Pessoa, Porto (Portugal).

Scott, James C.

2003 *Los dominados y el arte de la resistencia*. Nafarroa: Txalaparta.

Verhelst, Thierry

2002 “Las culturas, la espiritualidad, y el desarrollo”. *Development in Practice*, vol. 10.

Vidal, Pilar

1997 *Una historia de solidaridad. Manos Unidas y la ayuda al desarrollo*. Madrid: Manos Unidas.

Weber, Max

2001 *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Barcelona: Península.